

ГЛАВА II СБОРНИК МЕНТАЛЬНЫХ ФАКТОРОВ (*Четасикасангахавибхāга*)

§1 Введение

*Екуппāда-ниродхā ча екāламбана-ваттхукā
Четойуттā дvipаннāса дхаммā четасикā матā.*

Пятьдесят два состояния, ассоциированных с сознанием, которые возникают и исчезают вместе (с сознанием), которые имеют тот же самый объект и базу (что и сознание), известны как ментальные факторы.

Комментарий к §1

Состояния, ассоциированные с сознанием (*четойуттā дхаммā*): Вторая глава «*Абхидхамматтха сангахи*» посвящена классификации второго типа первичной реальности – четасик или ментальных факторов. Четасики являются ментальными феноменами, которые случаются в непосредственной связке с читтой или сознанием и, выполняя более специфичные задачи в общем акте познания, помогают читте. Ментальные факторы не могут возникать без читты, как и читта не может быть полностью отделена от ментальных факторов. Но несмотря на то, что функционально эти два типа реальностей независимы, читта рассматривается как главная, потому что ментальные факторы помогают в познании объекта в зависимости от читты, являющейся основным познавательным элементом. Отношение между читтой и четасиками сравнимо с отношением между королем и его свитой. Хотя и говорят: «Король идет», король не приходит один, он всегда приходит в сопровождении своих помощников. Так же, когда бы ни возникла читта, она никогда не возникает одна, а всегда в сопровождении её свиты — четасик¹.

В «Сборнике ментальных факторов» Ачарья Ануруддха сначала будет перечислять все ментальные факторы в их соответствующих классах (§§2-9). Затем он будет исследовать ментальные факторы с двух взаимодополняющих позиций рассмотрения. Первая из них называется методом ассоциаций (*сампайоганайя*). Этот метод берет ментальные факторы в качестве основы исследования и определяет с какими типами читт ассоциирован каждый ментальный фактор (§§10-17). Вторая позиция рассмотрения называется методом комбинации или включения (*сангаханайя*). Этот метод берет читту в качестве основы и определяет для каждого типа сознания какие ментальные факторы с ним комбинируются (§§18-29).

Которые возникают и исчезают вместе (с сознанием): Первая строфа определяет ментальные факторы через четыре характеристики, которые являются общими для всех них:

- (1) возникают вместе с сознанием (*екуппāда*);
- (2) исчезают вместе с сознанием (*еканиродха*);
- (3) имеют тот же объект, что и сознание (*екāламбана*);
- (4) имеют ту же базу, что и сознание (*екаваттхука*).

Эти четыре характеристики описывают отношение между читтой и сопровождающими её четасиками. Если бы было упомянуто только «возникают вместе», определение (ошибочно) включало бы в качестве четасик материальные явления, произведенные умом и каммой. Однако не все эти материальные явления исчезают в то же самое время, в которое возникающая с ними читта, а большинство из них делятся семнадцать моментов ума. Поэтому, чтобы исключить их, была введена характеристика «исчезают вместе».

Опять же, существует два материальных явления — телесная коммуникация и вербальная коммуникация², — которые возникают и исчезают вместе с сознанием. Однако эти материальные явления не берут объект, что и отличает ментальные явления — как читту, так и

четасики — от материальных явлений; все ментальные явления испытывают объект, возникающая вместе читта и четасики испытывают один и тот же объект, в то время как материальные явления не испытывают никакого объекта вовсе. Таким образом, третья характеристика говорит о наличии общего объекта.

И наконец, в тех измерениях, в которых присутствует скопление материальной формы, а именно в сенсорном мире и тонкоматериальном мире, читта и четасика имеют одну и ту же физическую базу, то есть они возникают с общей поддержкой либо одного из материальных сенсорных органов, либо сердце-базы³. Это четвертое свойство четасик.

Пятьдесят два ментальных фактора

Этически вариабельные факторы — 13 (*ан̄насам̄начетасика*)

§2 Универсальные ментальные факторы (*саббачиттасāдхāраṇа*) — 7

Катхам? I. (1) Пхассо, (2) веданā, (3) сан̄нā, (4) четанā, (5) екаггатā, (6) джīвитиндрийам, (7) манасикāро чā ти сатт' име четасикā саббачиттасāдхāраṇā нāма.

Как? I. (1) Контакт, (2) чувство, (3) восприятие, (4) воление, (5) однонаправленность, (6) ментальная управляющая жизнь-способность, и (7) внимание – эти семь ментальных факторов называются универсальными, то есть общими для каждого сознания.

Комментарий к §2

Пятьдесят два ментальных фактора: Философия Абхидхаммы различает пятьдесят две четасики, классифицированные на четыре широкие категории, которые можно увидеть в таблице 2.1:

- (1) семь универсальных ментальных факторов;
- (2) шесть случающихся время от времени;
- (3) четырнадцать неблагоприятных факторов; и
- (4) двадцать пять прекрасных факторов.

Этически вариабельные факторы (*ан̄нāсам̄начетасика*): Первые две категории ментальных факторов — семь универсальных ментальных факторов и шесть случающихся время от времени — объединены заглавием *ан̄нāсам̄на*, условно переведенных здесь как «этически вариабельные». Выражение буквально означает «общий с другими». Не являющиеся прекрасными читты названы «другими» (*ан̄нā*) по отношению к прекрасным читтам, а прекрасные читты названы «другими» по отношению к читтам, не являющимся прекрасными. Тринадцать четасик первых двух категорий являются общими (*сам̄на*) как для прекрасных, так и для не прекрасных читт, и принимают этическое качество, переданное читте другими четасиками, а именно ассоциированными с ней корнями (*хету*). В благотворных читтах они становятся благотворными, в неблагоприятных читтах они становятся неблагоприятными, а в каммически неопределенных читтах они становятся каммически неопределенными. По этой причине они названы «общими с другими», то есть этически вариабельными.

ТАБЛИЦА 2.1:

52 МЕНТАЛЬНЫХ ФАКТОРА – ОБЩИЙ ОБЗОР

ЭТИЧЕСКИ ВАРИАБЕЛЬНЫЕ – 13

Универсальные – 7

- (1) Контакт
- (2) Чувство
- (3) Восприятие
- (4) Воление
- (5) Однонаправленность
- (6) Управляющая жизнь-способность
- (7) Внимание

Случающиеся время от времени – 6

- (8) Начальное приложение
- (9) Устойчивое приложение
- (10) Решение
- (11) Энергия
- (12) Восторженность
- (13) Желание

НЕБЛАГОТВОРНЫЕ ФАКТОРЫ – 14

Неблаготворные универсальные – 4

- (14) Заблуждение
- (15) Бесстыдство
- (16) Безбоязненность дурных поступков
- (17) Беспокойство

Неблаготворные случающиеся время от времени – 10

- (18) Жадность
- (19) Ошибочный взгляд
- (20) Тщеславие
- (21) Злость
- (22) Зависть
- (23) Алчность
- (24) Волнение
- (25) Вялость
- (26) Апатия
- (27) Сомнение

ПРЕКРАСНЫЕ ФАКТОРЫ – 25

Прекрасные универсальные – 19

- (28) Вера
- (29) Памятование
- (30) Стыд
- (31) Боязнь дурных поступков
- (32) Не-жадность
- (33) Не-злость
- (34) Нейтральность ума
- (35) Уравновешенность ментального тела
- (36) Уравновешенность сознания
- (37) Лёгкость ментального тела
- (38) Лёгкость сознания
- (39) Гибкость ментального тела
- (40) Гибкость сознания
- (41) Управляемость ментального тела
- (42) Управляемость сознания
- (43) Сноровка ментального тела
- (44) Сноровка сознания
- (45) Прямота ментального тела
- (46) Прямота сознания

Воздержания – 3

- (47) Правильная речь
- (48) Правильное действие
- (49) Правильный способ получения средств к существованию

Беспредельности – 2

- (50) Сострадание
- (51) Альтруистическая радость

Не-заблуждение – 1

- (52) Мудрость-способность

Универсальные ментальные факторы (*саббачиттасāдхāра*): Семь универсальных ментальных факторов являются четасиками общими (*сāдхāра*) для всех сознаний (*саббачитта*). Эти факторы выполняют самые рудиментарные и основные когнитивные функции, без которых осознание объекта было бы совершенно невозможным.

(1) Контакт (*пхасса*): Слово *пхасса* происходит от глагола *пхусати*, означающего «касаться», но контакт не должен пониматься как простое физическое воздействие объекта на телесную способность [осязание]. Это, скорее, ментальный фактор, посредством которого сознание ментально «касается» объекта, который только что появился, иницируя тем самым целое когнитивное событие. В терминах четырехкратного способа определения, используемого в палийских Комментариях⁴, контакт имеет характеристику касания. Его функция — столкновение, так как он заставляет столкнуться сознание и объект. Его проявление — совпадение сознания, управляющей сенсорной способности и объекта. Его непосредственная причина — объектное поле, попавшее в фокус⁵.

Таблица 2.1

(2) Чувство (*веданā*): Чувство — это ментальный фактор, который чувствует объект, это эмоциональная тональность, в которой испытывается объект. Палийское слово *веданā* не означает эмоцию (которая является сложным явлением, включающим набор сопутствующих ментальных факторов), это элементарнейшее эмоциональное качество опыта, которое может быть приятным, болезненным либо нейтральным. О чувстве сказано, что его характеристика — быть чувствуемым (*ведайита*). Его функция — испытывание или наслаждение желанным аспектом объекта. Его проявление — смакование ассоциированных ментальных факторов. Его непосредственная причина — уравновешенность⁶. В то время как другие ментальные факторы испытывают объект только косвенно, чувство испытывает его напрямую и полностью. В связи с этим, другие ментальные факторы сравниваются с поваром, который готовит блюдо для короля и только пробует его во время приготовления, в то время как чувство сравнивается с самим королем, который наслаждается этой едой столько, сколько пожелает.

(3) Восприятие (*сāññā*): Характеристикой восприятия является различение качеств объекта. Его функция — выделять какой-то знак в качестве условия для повторного восприятия «того же самого», или его функция — распознавание того, что было воспринято ранее. Оно проявляется в виде интерпретации объекта (*абхинивеса*) через особенности, которые были восприняты. Его непосредственная причина — объект как он предстает [восприятию]. Его образ действия сравним с распознаванием столяром определенных видов дерева, посредством пометок, поставленных [ранее] на каждом из них.

(4) Воление (*четанā*): *Четанā*, от того же корня что и *читта*, является ментальным фактором, который имеет дело с актуализацией цели, то есть с произвольным или волевым аспектом познания. Поэтому он переведен как воление. Комментарии объясняют, что *четанā* организует ассоциированные ментальные факторы в процессе их воздействия на объект. Его характеристикой является состояние воления, его функция — аккумулировать (камму), и его проявление — координация. Его непосредственная причина — ассоциированные состояния. Как главный ученик повторяет свой собственный урок и также заставляет других учеников повторять их уроки, так и воление, начиная работать в отношении своего объекта, также заставляет ассоциированные ментальные состояния выполнять их собственные задачи. Воление является самым важным ментальным фактором в генерировании каммы, поскольку именно воление определяет этическое качество действия.

(5) Однонаправленность (*екаггатā*): Это объединение ума на объекте. Хотя своей выразительности этот фактор достигает в джхāнах, где он функционирует как фактор джхāны, Абхидхамма учит, что зародыш этой способности к ментальному объединению присутствует во всех типах сознания, даже в самых рудиментарных. В них он функционирует как фактор, который фиксирует ум на объекте. Характеристика однонаправленности — не-блуждание или не-отвлечение. Её функция — собирать или объединять ассоциированные состояния. Она проявляется как умиротворенность, а её непосредственная причина — счастье⁷.

(6) Ментальная управляющая жизнь-способность (джйвитиндрийа): Существует два вида управляющей жизнь-способности: ментальная, которая оживляет ассоциированные ментальные состояния, и физическая, которая оживляет материальные явления. Но в качестве четасики имеется ввиду только ментальная управляющая жизнь-способность. Её характеристика – поддержание ассоциированных ментальных состояний; функция – принуждение их происходить; проявление – установление их присутствия; и непосредственная причина – ментальные состояния, которые необходимо поддерживать.

(7) Внимание (манасикāра): Палийское слово буквально означает «делая в уме». Внимание — это ментальный фактор, ответственный за направление ума к объекту, посредством чего объект становится представленным сознанию. Его характеристика — ведение (*сāрана*) ассоциированных ментальных состояний по направлению к объекту. Его функция — привязывать ассоциированные состояния к объекту. Оно проявляется как конфронтация с объектом и его непосредственная причина — объект. Внимание — как руль корабля, который направляет его к месту назначения, или как возничий, который посылает хорошо тренированных лошадей (то есть ассоциированные состояния) по направлению к их месту назначения (объекту). Ментальный фактор *манасикāра* необходимо отличать от *витакки*: в то время, как *манасикāра* направляет сопутствующие ему ментальные факторы к объекту, *виттака* прилагает их на объект. *Манасикāра* — обязательный познавательный фактор, присутствующий во всех состояниях сознания; *витакка* — специализированный фактор, не являющийся обязательным для процесса познания.

§3 Случающиеся время от времени (*пакиццанака*) — 6

И. (1) *Витакко*, (2) *вичāро*, (3) *адхимоккхо*, (4) *вирийам*, (5) *пйити*, (6) *чхандо чā ти чха име четасикā пакиццанā нāма*. *Евам ете тераса четасикā аннасамāнā ти ведитаббā*.

II. (1) Начальное приложение, (2) устойчивое приложение, (3) решение, (4) энергия, (5) восторженность и (6) желание – эти шесть ментальных факторов называются случающимися время от времени.

Таким образом, эти тринадцать ментальных факторов должны пониматься как этически переменные.

Комментарий к §3

Случающиеся время от времени (*пакиццанака*): Шесть четасик в этой группе схожи с универсальными в том, что являются этически переменными факторами, которые принимают нравственное качество читты, определенное другими сопровождающими её факторами. Отличаются же они от универсальных ментальных факторов тем, что находятся только в некоторых типах сознания, не во всех.

(1) Начальное приложение (*витакка*): Ментальный фактор *витакка* уже был представлен в обсуждении джхāн, где он появился как первый из пяти факторов джхāны⁸. *Витакка* — это приложение ума к объекту. Его характеристика — направление ума на объект⁹. Его функция — ударять и молотить объект. Он проявляется в ведении ума на объект. Хотя никакой непосредственной причины в Комментариях не упомянуто, в качестве его непосредственной причины может быть понят объект.

Обычно *витакка* просто прилагает ум к объекту. Но когда этот ментальный фактор культивируется через концентрацию, он становится фактором джхāны. В этом случае он называется *аппанā*, погружение ума в объект. *Витакка* также называется *санкаппа*, намерение, и в таком качестве различается как *миччхāсанкаппа*, или неправильное намерение, и *саммāсанкаппа*, или правильное намерение. Последний является вторым фактором Благородного Восьмеричного Пути.

(2) Устойчивое приложение (*вичāра*): *Вичāра*, также являющееся фактором джхāны, имеет характеристику продолжительного давления на объект¹⁰, в смысле его исследования. Его

функция — устойчивое приложение ассоциированных ментальных явлений к объекту. Оно проявляется в виде якорения этих явлений на объекте. Объект может пониматься в качестве его непосредственной причины. Разница между *витакой* и *вичарой* была описана выше (комментарий к §§18-20).

(3) Решение (*адхимоккха*): Слово *адхимоккха* буквально означает отпусkanie ума на объект. Поэтому оно было переведено как решение или решимость. Оно имеет характеристику убежденности, функцию не-нащупывания и проявление в виде решимости. Его непосредственная причина — предмет убеждения. Из-за его непоколебимой решимости в отношении объекта, оно сравнимо с каменным столбом.

(4) Энергия (*вирийа*): *Вирийа* это состояние или действие того, кто энергичен. Её характеристика — поддержание, усилие и выстраивание. Её функция — поддерживать ассоциированные состояния. Её проявление — отсутствие краха. Её непосредственная причина — чувство срочности (*самвега*) или какое-либо основание для появления энергии, то есть все что побуждает к энергичному действию. Также как новые бревна, добавленные к старому дому, не допускают его разрушения, или как сильное подкрепление дает возможность армии короля победить врага, так и энергия поддерживает и помогает всем ассоциированным состояниям и не позволяет им отступать.

(5) Восторженность (*пйити*): Уже представленная среди факторов джханы, *пйити* имеет характеристику влюблять (*сампийайана*). Её функция — освежать тело и ум, или её функция пронизывать (до восторженного трепета). Она проявляется как восторг [или энтузиазм]. Ментальное-материальное (*нāмаруṇа*) является её непосредственной причиной.

(6) Желание (*чханда*): *Чханда* здесь обозначает желание действовать (*катту-кāматā*), то есть выполнить действие или достичь какого-то результата. Этот тип желания необходимо отличать от желания в предосудительном смысле, то есть от *лобхи*, жадности, и *рāги*, страсти¹¹. В то время как эти последние термины всегда являются неблагоприятными, *чханда* — этически переменный фактор, который, будучи соединен с благоприятными сопутствующими факторами, может функционировать в качестве нравственного желания достичь достойной цели. Характеристика *чханды* — это желание действовать, его функция — поиск объекта, его проявление — нужда в объекте, и этот же самый объект является его непосредственной причиной. Его необходимо рассматривать как вытягивание рук ума по направлению к объекту.

§4 Неблагоприятные факторы — 14

(*акусалачетасика*)

III. (1) *Мохо*, (2) *ахирикам*, (3) *аноттаппам*, (4) *уддхаччам*, (5) *лобхо*, (6) *диттхи*, (7) *мāно*, (8) *досо*, (9) *иссā*, (10) *маччхарийам*, (11) *куккуччам*, (12) *тхйнам*, (13) *миддхам*, (14) *вичикиччхā чā ти чуддас' име четасикā акусалā нāма*.

III. (1) Заблуждение, (2) бесстыдство, (3) безбоязненность дурных поступков, (4) беспокойство, (5) жадность, (6) ошибочный взгляд, (7) тщеславие, (8) злость, (9) зависть, (10) алчность, (11) волнение, (12) лень, (13) апатия и (14) сомнение: эти четырнадцать ментальных факторов называются неблагоприятными.

Комментарий к §4

(1) Заблуждение (*моха*): *Моха* является синонимом термина *авиджжā*, невежество. Его характеристика — ментальная слепота или незнание (*айнйāна*). Его функция — непроникновение или сокрытие настоящей природы объекта. Оно проявляет себя как отсутствие правильного понимания или как ментальная темнота. Его непосредственная причина — немудрое внимание (*айонисо манасикāра*). Оно должно рассматриваться как корень всего, что является неблагоприятным.

(2, 3) Бесстыдство (*ахирика*) и безбоязненность дурных поступков (*аноттаппа*): Характеристикой бесстыдства является отсутствие отвращения к телесным и вербальным

проступкам; характеристикой безбоязненности дурных поступков (или нравственного безрассудства) является отсутствие страха по отношению к таким проступкам. Их функция — совершение дурных дел. Они проявляются как не-отпрыгивание от дурного. Их непосредственная причина — отсутствие уважения к себе и отсутствие уважения к другим, соответственно¹².

(4) Беспокойство (уддхачча): Беспокойство (или смятение) имеет своей характеристикой тревожность, подобно воде, взбудораженной ветром. Его функция — делать ум неустойчивым, подобно тому, как ветер заставляет колыхаться флаг. Оно проявляется как суматоха. Его непосредственная причина — немудрое внимание к тревожности ума.

(5) Жадность (лобха): Жадность, первый неблагоприятный корень, включает в себя все степени эгоистичного желания, стремления, привязанности и цепляния. Её характеристикой является хватание объекта. Её функция — это пристаивание, подобно тому, как мясо пристаёт к горячей сковороде. Она проявляет себя как не-отпускание. Её непосредственная причина — видение наслаждения в вещах, которые ведут к рабству.

(6) Ошибочный взгляд (диттхи): *Диттхи* здесь обозначает неправильное видение. Его характеристика — немудрая (необоснованная) интерпретация вещей. Его функция — предполагать. Оно проявляется как неправильная интерпретация или верование. Его непосредственная причина — это нежелание видеть благородных (*ариев*) и так далее¹³.

(7) Тщеславие (мāна): Тщеславие имеет своей характеристикой высокомерие. Его функция — самовозвышение. Его проявление — хвастливость¹⁴. Его непосредственная причина — жадность, диссоциированная от взглядов¹⁵. Его следует рассматривать как безумие.

(8) Злость (доса): *Доса*, второй неблагоприятный корень, охватывает все виды и степени отвращения, недоброжелательности, гнева, раздражения, досады и враждебности. Её характеристика — жестокость. Её функция — разносить или сжигать её собственную опору, т.е. ментальное и материальное, в которых она возникает. Она проявляется как преследование и её непосредственная причина — основание для раздражения¹⁶.

(9) Зависть (иссā): Характеристика зависти — пребывание в состоянии ревности успеху других. Её функция — быть недовольным успехом других. Она проявляется в виде отвращения к нему. Её непосредственная причина — успех других.

(10) Алчность (маччхарийя): Характеристика алчности (или скаредности) — это сокрытие уже обретенного успеха или возможности его обретения. Её функция — непереносимость того чтобы делиться им с другими. Она проявляется в виде отпрыгивания (от того чтобы делиться) и в виде низости и угрюмости. Её непосредственная причина — собственный успех.

(11) Волнение (куккучча): *Куккучча* — это волнение или сожаление после совершения неправильного поступка. Его характеристика — последующее раскаяние. Его функция — горевать над тем что было и чего не было сделано. Оно проявляется как сожаление. Его непосредственная причина — то, что было, и то, чего не было сделано (т.е. ошибки свершений и упущений).

(12) Лень (тхйна): Лень — это медлительность или тугость ума. Её характеристика — отсутствие движущей силы. Её функция — рассеивать энергию. Она проявляется как упадок ума. Её непосредственная причина — немудрое внимание к скуке, дремоте и т. д.

(13) Апатия (миддха): Апатия — это болезненное состояние ментальных факторов. Её характеристика — неуправляемость. Её функция — подавлять. Она проявляется как изнеможение или как кивание и сонливость. Её непосредственная причина такая же, как у лени.

Лень и апатия всегда случаются в связке и противодействуют энергии (*вирийя*). Лень определяется как болезненность сознания (*читта-геланна*), апатия как болезнь ментальных факторов (*кайягеланна*). В качестве пары они составляют одну из пяти помех, которая преодолевается начальным приложением (*витакка*).

(14) Сомнение (виччикиччхй): Сомнение здесь выражает духовное сомнение с буддийской перспективы, это неспособность поместить свое доверие в Будду, Дхамму, Сангху и тренировку. Его характеристика — сомнительность. Его функция — колебаться. Оно проявляется как нерешительность и как принятие множества сторон. Его непосредственная

причина — немудрое внимание.

Прекрасные факторы — 25 (*собханачетасика*)

§5 Универсальные прекрасные факторы (*собханасāдхāраṇа*) — 19

VI. (1) *Саддхā*, (2) *сати*, (3) *хири*, (4) *оттаптам*, (5) *алобхо*, (6) *адосо*, (7) *татрамаджжхаттатā*, (8) *кāйанассаддхи*, (9) *читтапассаддхи*, (10) *кāйалахутā*, (11) *читталахутā*, (12) *кāйамудутā*, (13) *читтамудутā*, (14) *кāйакамманнāтā*, (15) *читтакамманнāтā*, (16) *кāйапāгуṇнāтā*, (17) *читтапāгуṇнāтā*, (18) *кāйуджжукатā*, (19) *читтуджжукатā* чā ти екūнавīсат' име четасикā собханасāдхāраṇā нāма.

IV. (1) Вера, (2) памятование, (3) стыд, (4) боязнь дурных поступков, (5) не-жадность, (6) не-злость, (7) нейтральность ума, (8) уравнищенность (ментального) тела, (9) уравнищенность сознания, (10) легкость (ментального) тела, (11) легкость сознания, (12) гибкость (ментального) тела, (13) гибкость сознания, (14) управляемость (ментального) тела, (15) управляемость сознания, (16) сноровка (ментального) тела, (17) сноровка сознания, (18) прямота (ментального) тела, (19) прямота сознания — эти девятнадцать ментальных факторов называются универсальными прекрасными факторами.

Комментарий к §5

Универсальные прекрасные факторы (*собханасāдхāраṇа*): Прекрасные ментальные факторы подразделены на четыре группы. Первыми идут универсальные прекрасные факторы — девятнадцать четасик, которые обязательно присутствуют во всех прекрасных сознаниях. Вслед за этим идут три группы прекрасных четасик, которые являются переменными дополнениями, не обязательно содержащимися в прекрасном сознании.

(1) Вера (*саддхā*): Первый из прекрасных четасик — вера; её характеристика — помещения веры или доверия. Её функция — очищать, как очищающий воду драгоценный камень делает мутную воду чистой; или её функция — «вхождение в», как отправление [в путь] с целью пересечения потока¹⁷. Она проявляется как не туманность, т.е. как удаление нечистот ума, или как решимость. Её непосредственная причина — что-то, во что помещается вера, или слушание благой дхаммы, или другие причины, которые являются факторами вхождения в поток.

(2) Памятование (*сати*): Слово *сати* происходит от корня, означающего «помнить», но как ментальный фактор оно скорее выражает присутствие ума, внимательность к настоящему, чем способность памяти относительно прошлого. Его характеристика — не бултыхание, то есть не уплывание от объекта¹⁸; функция — отсутствие замешательства или не-забывчивость. Оно проявляется как опека, или как состояние конфронтации объектного поля. Его непосредственная причина — сильное восприятие (*тхирасаннā*) или четыре основы памятования (см. VII, §24).

(3, 4) Стыд (*хири*) и боязнь дурных поступков (*оттаппа*): Характеристика стыда — отвращение к телесным и вербальным проступкам; характеристика боязни дурных поступков — это страх в отношении таких поступков. У обоих характеристика — не совершение зла, и проявляются они как отпрыгивание от дурного. Их непосредственная причина — уважение к себе и к другим, соответственно. Эти два состояния названы Буддой хранителями мира, потому что они защищают мир от падения в широкомасштабную аморальность.

(5) Не-жадность (*алобха*): Характеристика не-жадности — отсутствие у ума желания к своему объекту, или не прилипание к объекту, как капля воды на листе лотоса. Её функция — не хватать, и её проявление — непривязанность. Необходимо понять, что не-жадность — это не простое отсутствие жадности, а присутствие позитивных добродетелей, таких как щедрость и самоотречение.

(6) Не-злость (*адоса*): Характеристика не-злости — отсутствие свирепости или не-противостояние. Её функция — удалять раздражение, или удалять жар, и её проявление —

уступчивость. Не-злость включает в себе такие позитивные добродетели, как: любящая доброта, вежливость, миролюбивость, дружелюбность и так далее.

Когда не-злость проявляется как утонченное качество любящей доброты (*меттā*) её характеристикой становится продвижение благополучия живых существ. Её функция — предпочитать их благополучие. Её проявление — удаление недоброжелательности. Её непосредственная причина — видение существ в привлекательном свете. Такую любящую доброту следует отличать от эгоистической привязанности, являющейся её «ближним врагом».

(7) Нейтральность ума (*аттрамаджжхаттатā*): Палийский термин, которым обозначается данная четасика, буквально означает «там, в срединности». Это синоним спокойствия (*упеккхā*), но не как нейтрального чувства, а как ментальной позиции равновесия, непривязанности и беспристрастности. Она имеет характеристику придания ровности сознанию и ментальным факторам. Её функция — предотвращать недостаток и избыток, или предотвращать пристрастие. Она проявляется как нейтральность. Её следует рассматривать как состояние смотрения со спокойствием на читты и четасики, как возничий, который смотрит со спокойствием на ровно идущих по дороге скакунов.

Нейтральность ума становится утонченным качеством спокойствия по отношению к живым существам. Как таковая, она относится к живым существам без дискриминации, предпочтений и предрассудков, смотря на всех как на равных. Данное спокойствие не следует путать с его «ближним врагом», мирским безразличием обусловленным невежеством.

Следующие двенадцать универсальных прекрасных четасик разделены на шесть пар, где каждая содержит один термин, который относится к «ментальному телу» (*кāйя*) и другой, который относится к сознанию (*читта*). В этом контексте ментальное тело является набором ассоциированных четасик, называемых «тело» в смысле их скопления.

(8, 9) Уравновешенность (*пассаддхи*): Двусоставная уравновешенность имеет своей характеристикой успокаивание возмущений (*даратха*) в ментальном теле и сознании, соответственно. Её функция — уничтожение таких возмущений. Она проявляется как умиротворенность и хладнокровие. Её непосредственная причина — ментальное тело и сознание. Её необходимо рассматривать как противодействие таким загрязнениям, как беспокойство и волнение, которые создают страдание.

(10, 11) Легкость (*лахутā*): Двусоставная легкость имеет своей характеристикой ослабление тяжести (*гарубхāва*) в ментальном теле и сознании, соответственно. Её функция — разгружать тяжесть. Она проявляется как не-инертность. Её непосредственная причина — ментальное тело и сознание. Её необходимо рассматривать как противодействие таким загрязнениям как лень и апатия, которые создают тяжесть.

(12, 13) Гибкость (*мудутā*): Двусоставная гибкость имеет своей характеристикой устранение жесткости (*тхамбха*) в ментальном теле и сознании, соответственно. Её функция — разрушать жесткость. Она проявляется как не-сопротивление и её непосредственная причина — ментальное тело и сознание. Её необходимо рассматривать как противодействие таким загрязнениям как ошибочные взгляды и тщеславие, которые создают жесткость.

(14, 15) Управляемость (*камманнатā*): Двусоставная управляемость имеет характеристику устранения неуправляемости (*акамманнабхāва*) в ментальном теле и сознании, соответственно. Её функция — разрушать неуправляемость. Она проявляется как успех ментального тела и сознания в делании чего-то своим объектом. Её непосредственная причина — ментальное тело и сознание. Её необходимо рассматривать как противодействие оставшимся помехам, которые создают неуправляемость ментального тела и сознания.

(16, 17) Сноровка (*пāгуйнатā*): Двусоставная сноровка имеет характеристику оздоровления ментального тела и сознания, соответственно. Её функция — разрушать нездоровье ментального тела и сознания. Оно проявляется как отсутствие недееспособности. Её непосредственная причина — ментальное тело и сознание. Её необходимо рассматривать как противодействие отсутствию веры и другим ментальным факторам, которые вызывают нездоровье ментального тела и сознания.

(18, 19) Прямота (*уджжукатā*): Прямота — это прямолинейность. Двусоставная прямота

имеет своей характеристикой честность ментального тела и сознания, соответственно. Её функция — разрушать извилистость ментального тела и сознания, и она проявляется как неизвилистость. Её непосредственная причина — ментальное тело и сознание. Её необходимо рассматривать как противодействие лицемерию, мошенничеству и т. д., которые создают извилистость в ментальном теле и в сознании.

§6 Воздержания (*вирати*) — 3

V. (1) *Саммāvācā*, (2) *саммāкамманто*, (3) *саммā-āджйво чā ти тиссо виратийо нāма*.

V. (1) Правильная речь, (2) правильное действие и (3) правильный способ получения средств к существованию – эти три названы воздержаниями.

Комментарий к §6

Воздержания: *Вирати* — это три ментальных фактора, которые ответственны за намеренное воздержание от неправильного поведения посредством речи, действия и получения средств к существованию. В мирском сознании, *вирати* пребывают в активном состоянии только иногда, когда есть намеренное воздержание от неправильного способа поведения, для которого появилась соответствующая возможность. Если человек воздерживается от дурных поступков в ситуациях, в которых нет явных условий для возникновения такого поведения, то это не *вирати*, а чистое нравственное поведение (*сйла*).

Комментаторы различают три типа *вирати*: (1) естественное воздержание; (2) воздержание принятием обетов; и (3) воздержание искоренением¹⁹.

(1) Естественное воздержание (*сампаттавирати*) — это воздержание от дурных поступков, в случае возникновения возможности их совершения; оно происходит вследствие социальной позиции человека, возраста, уровня образования и т. д. Примером является воздержание от воровства из-за опасения повредить своей репутации в случае поимки.

(2) Воздержание принятием обетов (*самādāнавирати*) — это воздержание от дурных поступков по причине взятия на себя обязательств по соблюдению обетов, например, пяти обетов воздержания от убийства, воровства, сексуальных проступков, лжи и принятия одурманивающих веществ.

(3) Воздержание искоренением (*самучхедавирати*) — это воздержание, ассоциированное с сверхмирским сознанием пути, которое возникает искоренения предрасположенность к дурным поступкам. Тогда как предыдущие две *вирати* мирские, эта — сверхмирская.

Вирати – это три разных ментальных фактора, упомянутых в тексте: правильная речь, правильное действие, правильный способ получения средств к существованию.

(1) **Правильная речь (*саммāvācā*):** Правильная речь — это намеренное воздержание от неправильной речи, от лжи, клеветы, грубой речи и пустословия.

(2) **Правильное действие (*саммāкамманта*):** Правильное действие — это намеренное воздержание от неправильного телесного действия, от убийства, воровства и сексуальных проступков.

(3) **Правильный способ получения средств к существованию (*саммā-āджйва*):** Правильный способ получения средств к существованию — это намеренное воздержание от неправильных способов получения средств к существованию, таких как занятия, связанные с отравляющими веществами, одурманивающими средствами, оружием, рабством или животноводством на убой.

Три *вирати* имеют три соответствующие характеристики не-нарушения: через телесный проступок, через неправильную речь и через неправильный способ получения средств к существованию. Их функция — отпрыгивание от дурных поступков. Они проявляются в виде воздержания от таких поступков. Их непосредственные причины — особые качества: вера, стыд, боязнь дурных проступков, немногочисленность желаний и т. д. Они должны рассматриваться как отвращение ума по отношению к проступкам.

§7 Безграничности (*апхаман̄н̄ā*) — 2

VI. (1) Каруṇā, мудитā пана апхаман̄н̄āйо нāmā ти.

VI. (1) Сострадание и (2) альтруистическая радость – это то, что называется безграничностями.

Комментарий к §7

Безграничности: Существует четыре позиции по отношению к живым существам, называемые безграничностями (или безмерностями), потому что они должны быть развиты по отношению ко всем живым существам и, таким образом, имеют потенциально безграничный диапазон. Четыре безграничных состояния — это любящая доброта (*меттā*), сострадание (*каруṇā*), альтруистическая радость (*мудитā*) и спокойствие (*упеккхā*). Данные четыре состояния также называются *брахмавихāрами*, «божественными обиталищами» или утонченными состояниями.

Хотя идеальной позицией по отношению к живым существам признаются четыре безграничности, только две — сострадание и альтруистическая радость — включены в качестве четасик под заголовком «безграничности». Связано это с тем, что любящая доброта, как мы видели, является разновидностью четасики *адоса*, не-злость, а спокойствие — это разновидность четасики *аттрамаджжхаттатā*, нейтральность ума. Не-злость не обязательно проявляется как любящая доброта; она может появиться также и в других формах. Но любящая доброта может возникнуть в уме только как проявление четасики не-злость. Аналогичное взаимоотношение имеет место быть и между четасикой нейтральность ума и утонченным состоянием спокойствия, как беспристрастности по отношению к живым существам.

Двумя безграничностями, которые выступают как самостоятельные ментальные факторы, а не как проявления других ментальных факторов, являются сострадание и альтруистическая радость. В то время как не-злость и ментальная нейтральность — факторы, исходящие из любящей доброты и спокойствия, — присутствуют во всех прекрасных читтах, эти два фактора присутствуют только время от времени, когда исполняется именно их функция.

(1) Сострадание: *Каруṇā*, или сострадание, имеет характеристику способствования устранению страдания в других. Его функция — не способность выносить страдание других. Оно проявляется как не-жестокость. Его непосредственная причина — видение беспомощности в тех, кто переполнен страданием. Оно преуспевает, когда заставляет отступить жестокость и терпит провал, когда порождает скорбь.

(2) Альтруистическая радость: *Мудитā*, или альтруистическая радость, имеет характеристику радости успеху других. Её функция — быть независтливой к успеху других. Она проявляется как устранение отвращения. Её непосредственная причина — видение успеха других. Она преуспевает, когда заставляет отступить отвращение и терпит провал, когда производит увеселительное развлечение.

§8 Не-заблуждение (*амоха*) — 1

VII. Саббатхā ти пан̄н̄индриена саттхим пан̄чависат' име четасикā собханā ти ведитаббā.

VII. Вместе со способностью «мудрость» эти двадцать пять [факторов], должны быть поняты как прекрасные ментальные факторы.

Комментарий к §8

Мудрость-способность: *Пан̄н̄ā* это мудрость, или знание вещей такими, какие они есть на самом деле. Здесь она названа способностью, потому что выполняет доминирующую роль в

понимании вещей такими, как они есть. В Абхидхамме три термина — мудрость (*paññā*), знание (*ñāṇa*), и не-заблуждение (*amoḥa*) — используются в качестве синонимов. Мудрость имеет характеристику проникновения в вещи согласно их реальной природе (*īatxhāsaḅxāvapaṭṭivedha*). Её функция — освещать объективное поле словно лампа. Она проявляется как не-замешательство. Её непосредственная причина — мудрое внимание (*yoniso manasikāra*).

§9 Суммарный итог

Etthāvatā ча:

Терас' аїñасамāнā ча чуддас' āкусалā татхā
Собханā пāñчавīсā ти двипāññāса павуччаре.

Итак:

Тринадцать являются этически вариабельными, а четырнадцать неблагоприятными. Двадцать пять — прекрасные. Таким образом, было перечислено пятьдесят два [ментальных фактора].

Ассоциация ментальных факторов — 16 (*четасикасампайоганайа*)

§10 Вводный стих

Тесам читтāвийуттāнам йатхāйогам ито парам
Читтуппāдесу паччекам сампайого павуччати.
Сатта саббаттха йуджжанти йатхāйогам пакиññакā
Чуддас' āкусалесв' ева собханесв' ева собханā.

Далее мы будем объяснять, соответствующими способами, связь каждого из этих ментальных составляющих с разными состояниями сознания.

Семь связаны с каждым типом сознания. Возникающие время от времени связаны надлежащими способами. Четырнадцать связаны только с неблагоприятными типами, а прекрасные факторы только с прекрасными типами (сознания).

Этически вариабельные факторы — 7 (*аїñасамāначетасика*)

§11 Анализ

Катхам?

(1) *Саббачиттасāдхāраñā тāва сатт' име четасикā саббесу пи екūнанаवутти читтуппāдесу лаббханти.*

Пакиññакесу пана:

(2) *Витакко тāва двипāñчавиññāна-ваджжита-кāмāвачарачиттесу ч'ева екāдасасу паṭхамаджжхāначиттесу чā ти пāñчапāññāса читтесу уппаджжати.*

(3) *Вичāро пана тесу ч'ева екāдасасу дуттиаджжхāначиттесу чā ти чхасатṭхи читтесу джāйати.*

(4) *Адхимоккхо двипāñчавиññāна-вичикиччхāсахагата-ваджжита-читтесу.*

(5) *Вирийам пāñчадвāрāваджжана-двипāñчавиññāна-сампаṭтиччхана-сантīраñа-ваджжита-читтесу.*

(6) *Пīти доманасс'-упеккхāсахагата-кāйавиññāна-чатуттхаджжхāна-ваджжита-читтесу.*

(7) *Чхандо ахетука-момūха-ваджжита-читтесу лаббхати.*

Каким образом?

(1) На первом месте, семь универсальных ментальных факторов, они встречаются во всех восьмидесяти девяти типах сознания.

Среди специфических ментальных факторов:

(2) Начальное приложение встречается в пятидесяти пяти типах сознания – во всех типах сознания сенсорной сферы, кроме двух наборов пятеричных сенсорных сознаний ($54-10=44$), а также в одиннадцати типах сознания первой джхāны ($44+11=55$).

(3) Устойчивое приложение возникает в шестидесяти шести типах сознания: в вышеперечисленных пятидесяти пяти и в одиннадцати типах сознания второй джхāны ($55+11=66$).

(4) Решение возникает во всех типах сознания, кроме двух наборов пятеричных сенсорных сознаний и сознания, сопровождаемого сомнением ($89-11=78$).

(5) Энергия возникает во всех типах сознания, за исключением сознания, направляющего к пяти сенсорным дверям, двух наборов пятеричных сенсорных сознаний, получающего сознания и исследующего сознания ($89-16=73$).

(6) Восторженность возникает во всех типах сознания, кроме тех, которые сопровождаются недовольством и спокойствием, сознания тела и сознания четвертой джхāны ($121-(2+55+2+11)=51$).

(7) Желание возникает во всех типах сознания, за исключением бескоренного и двух типов сознания, сопровождаемого заблуждением ($89-20=69$).

Комментарий к §11

Начальное приложение: Два набора пятеричных сенсорных сознаний, являются самыми рудиментарными типами читт. Кроме семи универсальных ментальных факторов они не содержат никаких четасик, исполняющих более сложные функции. *Витакка* из этих читт исключена из-за их элементарной природы, а из утонченных и сверхмирских читт уровня выше первой джхāны из-за того, что она была преодолена медитативным развитием. По поводу одиннадцати типов сознания первой джхāны, см. главу I, §32 и комментарий.

Устойчивое приложение присутствует в сознании второй джхāны, но исключено из всех более высоких джхāн.

Решение исключено из сознания в котором есть сомнение, потому что решение не может быть принято до тех пор, пока ум омрачен сомнением.

Энергия исключена из сознания направляющего к пяти сенсорным дверям, двух типов получающего сознания и трёх типов исследующего сознания (см. главу I, §§8-10), потому что эти читты всё ещё относительно слабы и пассивны по своей природе.

Восторженность всегда сопровождается радостным чувством (*соманасса*), но читты четвертой джхāны содержат радостное чувство без восторженности.

Желанием здесь является желание действовать, достигать результат, но две читты, коренящиеся в заблуждении, настолько тупы, что исключают целеустремленное действие.

ТАБЛИЦА 2.2: АССОЦИАЦИИ МЕНТАЛЬНЫХ ФАКТОРОВ

Четасика	Читты	Всего
<i>Вариабельные</i>		
Универсальные	Все читты	89, 121
Начальное приложение	1-12, 18, 19, 25-54, 55, 60, 65, 82, 87, 92, 97, 102, 107, 112, 117	55
Устойчивое приложение	То же + 56, 61, 66, 83, 88, 93, 98, 103, 108, 113, 118	66
Решение	1-10, 12, 18, 19, 25-89 (или: 25-121)	78, 110
Энергия	1-12, 29-89 (или: 29-121)	73, 105
Восторженность	1-4, 26, 30, 31-34, 39-42, 47-50, 55-57, 60-62, 65-67, 82-84, 87-89, 92-94, 97-99, 102-104, 107-109, 112-114, 117-119	51
Желание	1-10, 31-89 (или: 31-121)	69, 101
<i>Неблаготворные</i>		
Неблаготворные универсальные	1-12	12
Жадность	1-8	8
Ошибочный взгляд	1, 2, 5, 6	4
Тщеславие	3, 4, 7, 8	4
Злость, зависть, алчность, волнение	9, 10	2
Лень, оцепенение	2, 4, 6, 8, 10	5
Сомнение	11	1
<i>Прекрасные</i>		
Прекрасные универсальные	31-89 (или: 31-121)	59, 91
Воздержания	31-38, 82-89, (или: 82-181)	16, 48
Бескрайности	31-38, 47-54, 55-58, 60-63, 65-68	28
Мудрость	31, 32, 35, 36, 39, 40, 43, 44, 47, 48, 51, 52, 55-89 (или: 55-121)	47, 79

Нефиксированные составляющие = 11

Зависть, алчность, волнение	3	отдельно и время от времени
Воздержания	3	отдельно и время от времени (мирские)
Воздержания	3	вместе и всегда (сверхмирские)
Бескрайности	2	отдельно и время от времени
Тщеславие	1	время от времени
Лень, оцепенение	2	вместе и время от времени

Фиксированные составляющие = оставшиеся 41

§12 Суммарный итог

Те пана читтуппādā йатхāккамам:

Чхасаттхи панчапаннāса, екādаса ча соласа

Саттати вйсати ч'ева пакиңнакавиваджжитā.

Панчапаннāса чхасаттхи 'ттхасаттати тисаттати

Екапаннāса ч' екūнасаттати сапакиңнакā.

Типы сознания о которых шла речь:

Шестьдесят шесть, пятьдесят пять, одиннадцать, шестнадцать, семьдесят и двадцать – не содержат (одновременно всех) случающихся время от времени. [То есть перечислены количества сознаний в которых отсутствуют следующие ментальные факторы, случающиеся время от времени: без витаки (121–55=66), без вичары (121–66=55), без адхимокхи 11, без вирийи 16, без пити 70, без чханды 20.]

Пятьдесят пять, шестьдесят шесть, семьдесят восемь, семьдесят три, пятьдесят один и шестьдесят девять [сознаний] содержат случающиеся время от времени [ментальные факторы].

Комментарий к §12

Первая строка параграфа «Суммарный итог» по очереди перечисляет количества читт без каждого из шести ментальных факторов, случающихся время от времени. Вторая строка перечисляет количество читт с этими самыми случающимися время от времени. Необходимо отметить, добавив две цифры, что когда подсчет производится с учетом уровней джхāн читт пути и плода, то использовалась схема из 121 сознания, а схема из 89 сознаний когда такой учет не имел значения. Например, начальное приложение присутствует в пятидесяти пяти читтах и отсутствует в шестидесяти шести по схеме из 121 сознания, в то время как решение присутствует в семидесяти восьми читтах и отсутствует в одиннадцати по схеме из 89 сознаний.

Неблагоприятные факторы — 5 (акусалачетасика)

§13 Анализ

(1) *Акусалесу пана мохо ахирикам, аоттаппам, уддхаччā чā ти чаттāро' ме четасикā саббāкусаласādхāраṇā нāма. Саббесу ти двāдас' āкусалесу лаббхантхи.*

(2) *Лобхо аттхасу лобхасахагатесв' ева лаббхати.*

(3) *Диттхи чаттусу диттхигатасампайуттесу.*

(4) *Мāно чаттусу диттхигатавинпайуттесу.*

(5) *Досо, иссā, мацчхарийам, куккуччā чā двйсу патигхасампайуттачиттесу.*

(6) *Тхйнам, миддхам, панчасу сасанкхāрикачиттесу.*

(7) *Вичикиччā вичикиччāсахагатачитте йева лаббхатй ти.*

(1) Среди неблагоприятных ментальных факторов эти четыре — заблуждение, бесстыдство, безбоязненность дурных поступков и беспокойство — называются универсальными неблагоприятными факторами.

Они присутствуют во всех двенадцати неблагоприятных типах сознания.

(2) Жадность присутствует только в восьми типах сознания, сопровождаемых жадностью.

(3) Ошибочный взгляд возникает в четырех типах сознания (коренящихся в жадности), ассоциированных с ошибочным взглядом.

(4) Тщеславие присутствует в четырех типах сознания (коренящихся в жадности), диссоциированных от ошибочного взгляда.

(5) Злость, зависть, алчность и волнение обнаруживаются в двух типах сознания,

ассоциированных с отвращением.

(6) Лень и апатия присутствуют в пяти типах сознания, возникающих с побуждением.

(7) Сомнение присутствует только в типе сознания, ассоциированном с сомнением.

Комментарий к §13

Универсальные неблагоприятные факторы: Эти четыре фактора присутствуют во всех двенадцати неблагоприятных читтах, так как каждая неблагоприятная читта предполагает ментальную слепоту по отношению к опасности в дурном (т. е. заблуждение), отсутствие стыда и нравственного опасения, а также подспудный поток тревожности (т. е. беспокойство).

Ошибочный взгляд, тщеславие: Оба этих фактора присутствуют только в читтах, коренящихся в жадности, так как они предполагают некоторую степень держания за пять скоплений. Однако эти два ментальных фактора представляют два противоположных качества, и, таким образом, они не могут сосуществовать в одной и той же читте. Ошибочный взгляд возникает в виде неправильного понимания, то есть интерпретации вещей способом, противоречащим действительности; тщеславие происходит в виде самооценки, то есть считая себя выше, наравне или ниже других. В то время как ошибочный взгляд обязательно присутствует в четырех читтах, коренящихся в жадности и сопровождаемых ошибочным взглядом, тщеславие не является обязательным спутником четырех читт, коренящихся в жадности, диссоциированных от ошибочного взгляда. Тщеславие не возникает вне этих читт, но эти читты могут возникать без него.

Злость, зависть, алчность, волнение: Эти четыре фактора случаются только в читтах, ассоциированных с отвращением. Злость, будучи синонимом отвращения, обязательно присутствует в этих двух читтах; остальные три фактора случаются вариационно, в зависимости от условий. В качестве своей характеристики все три имеют отвращение: зависть предполагает возмущение успехом других; алчность предполагает сопротивление делиться своим имуществом с другими; волнение здесь означает сожаление — самообвинение за собственные поступки и проступки.

Лень и апатия: Эти два фактора делают читты притупленными и инертными. Следовательно, они не могут присутствовать в читтах, возникающих без побуждения, которые по своей природе энергичны и активны, а только в неблагоприятных читтах, возникающих с побуждением.

§14 Суммарный итог

*Саббāпун̄несу чаттāро лобхамūле тайо гатā
Досамūлесу чаттāро сасанкхāре дваим татхā
Вичикиччхā вичикиччхāчитте чā ти чатуддаса
Двāдас' āкулесв' ева сампайуджжанти пайчадхā.*

Четыре присутствуют во всех неблагоприятных состояниях, три в коренящихся в жадности, четыре в коренящихся в злости и два в возникающих с побуждением.

Сомнение возникает в сознании сопровождаемом сомнением. Таким образом, четырнадцать (факторов) связаны только с двенадцатью неблагоприятными (типами сознания) пятью способами.

Прекрасные факторы — 4 (собханачетасика)

§15 Анализ

(1) *Собханесу пана собханасāдхāраṇā тāва екūнавīsат' име четасикā саббесу пи екūнасаṭṭхи собханачиттесу самвиджжанти.*

(2) *Виратийо пана тиссо пи локуттарачиттесу саббатхā пи нийатā екато' ва лаббхантти.*

Локийесу пана к̄м̄āvачаракусалесв' ева кад̄āчи сандиссанти висум висум.

(3) Аппаман̄н̄ийо пана дв̄āдасасу пай̄чамаджжх̄āнаваджжитамхаггатачиттесу ч' ева к̄м̄āvачаракусалесу ча сахетукак̄м̄āvачаракирийачиттесу ч̄ā ти–ат̄тхав̄исатичиттесв' ева–кад̄āчи н̄āн̄ā хутв̄ā дж̄āйанти. Упеккх̄āсахагатесу пан' еттха карун̄ā мудит̄ā на сант̄и ти кечи ваданти.

(4) Пан̄н̄ā пана дв̄āдасасу н̄āнасампайутта–к̄м̄āvачарачиттесу ч' ева саббесу пай̄чатимса махаггата–локуттарачиттесу ч̄ā ти саттачатт̄āл̄иса читтесу сампайогам гаччхат̄и ти.

(1) Среди прекрасных, девятнадцать универсальных прекрасных факторов присутствуют во всех пятидесяти девяти типах прекрасного сознания.

(2) Три воздержания в обязательном порядке присутствуют вместе, во всей полноте, в каждом типе сверхмирского сознания. Но в мирском типе благотворного сознания сенсорной сферы они присутствуют только иногда и раздельно (8+8=16).

(3) Безграничности возникают иногда, попеременно, в двадцати восьми типах сознания — а именно, в двенадцати утонченных типах сознания, за исключением пятой джх̄āны, в (восьми) благотворных сознаниях сенсорной сферы и в (восьми) функциональных сознаниях с корнями, относящихся к сенсорной сфере (12+8+8=28). Некоторые, однако, говорят, что сострадание и альтруистическая радость не встречаются в типах сознания, сопровождаемых спокойствием.

(4) Мудрость идет в комбинации с сорока семью типами сознания — а именно, с двенадцатью типами сознания сенсорной сферы, ассоциированными с знанием, а также со всеми тридцатью пятью утонченными и сверхмирскими типами сознания (12+35=47).

Комментарий к §15

Три воздержания: В сверхмирских читтах пути и плода воздержания всегда присутствуют вместе как три фактора Благородного Восьмеричного Пути: правильная речь, правильное действие и правильный способ получения средств к существованию. Но в мирских читтах они присутствуют, как уже было объяснено ранее, только лишь в случаях, когда кто-либо намеренно воздерживается от совершения дурного. Поскольку он намеренно воздерживается от дурных поступков с сознанием, которое осознает возможность для проступка, мирские воздержания могут случаться только в благотворных читтах сенсорной сферы; они не могут случаться в утонченных читтах, которые берут в качестве объекта образ-копию джх̄āны, и не могут они случаться в результирующих читтах сенсорной сферы, которые не исполняют функцию воздержания. Они также не встречаются в великих функциональных читтах Араханта, поскольку Арахант полностью преодолел предрасположенность к проступкам и, таким образом, не нуждается в воздержании.

В сверхмирских читтах три воздержания присутствуют в обязательном порядке (*нийата*). В читтах пути они присутствуют как три нравственных фактора восьмеричного пути, выполняя функции искоренения склонностей к неправильной речи, неправильному действию и неправильному способу получения средств к существованию, соответственно. В читтах плода они появляются вновь, представляя нравственную чистоту речи, действия и получения средств к существованию, достигнутых работой пути.

Поскольку проступки речью, действием и способом получения средств к существованию отличаются сферой своего действия, в мирских сознаниях три воздержания взаимно исключаются, если одно присутствует, то два других отсутствуют. Более того, любое воздержание которое возникает, может возникнуть только частично, в зависимости от типа проступка от которого происходит воздержание: если кто-либо встречается с возможностью лишиться жизни, то возникает правильное действие в виде воздержания только от лишения жизни; если он встречается с возможностью украсть, тогда оно возникает как воздержание от воровства. Однако, когда воздержания возникают в сверхмирских читтах, они всегда случаются вместе (*екато*), все три присутствуя одновременно. И будучи в настоящем, каждое функционирует в своей полноте (*саббатхā*); то есть, правильная речь устраняет предрасположенности ко всем формам неправильной речи, правильное действие — ко всем

формам неправильного действия, и правильный способ получения средств к существованию – ко всем формам неправильного способа получения средств к существованию.

Безграничности: В то время как не-злость и ментальная нейтральность, которые также могут быть безграничностями любящей доброты и спокойствия, присутствуют во всех благотворных читтах, другие две безграничности — сострадание и альтруистическая радость — присутствуют только когда читта проявляется соответствующим образом; либо как сочувствие к страдающим, когда возникает сострадание, либо как радость удаче других, когда возникает альтруистическая радость.

Двенадцать утонченных типов сознания здесь — это первые четыре джхāны в трёх аспектах: благотворные, результирующие и функциональные. Эти две безграничности (также как и любящая доброта) не возникают в читтах пятой джхāны, потому что на уровне джхāн, они обязательно связаны с радостным ментальным чувством (*соманасса*), которое в пятой джхāне заменено спокойным чувством (*упеккхā*). Некоторые учителя отрицают то что безграничности встречаются в читтах сенсорной сферы, сопровождаемых спокойствием, но, делая вывод из выражения, которое использует автор «некоторые, однако, говорят», он, по-видимому, не разделяет их взгляд²⁰.

Мудрость: Качество мудрости варьируется в соответствии с типами читт в которых она возникает, но все прекрасные читты, кроме читт сенсорной сферы диссоциированных от знания, включают некоторую степень правильного понимания.

§16 Суммарный итог

*Екūнавйсати дхаммā джāйант' екūнасаттхису
Тайо соласачиттесу, аттхавйсатийам дваиям
Паннā пакāситā саттачаттāдйисавидхесу ни
Сампайуттā чатудх' евам, собханесв' ева собханā.*

Девятнадцать состояний возникают в пятидесяти девяти, три в шестнадцати, два в двадцати восьми типах сознания.

Мудрость, как показано, обнаруживается в сорока семи типах. Таким образом, прекрасные (факторы) встречаются только в прекрасных (типах сознания), объединенных в четыре способа.

§17 Фиксированные и нефиксированные составляющие. (нийатāнийатабхеда)

*Иссā-маччхера-куккучча-виратй-карунāдайо
Нāнā кадāчи мāно ча тхйна-миддхам татхā саха.
Йатхāvуттāнусāрена сесā нийатайогино
Сангахан ча паваккхāми тесам дāни йатхāрахам.*

Зависть, алчность, волнение, воздержания, сострадание, альтруистическая радость и тщеславие возникают отдельно и время от времени. Так же поступают лень и апатия, но объединенные вместе.

Оставшиеся факторы, кроме упомянутых выше (52–11=41), являются фиксированными составляющими. Сейчас я буду говорить об их комбинации, соответствующим образом.

Комментарий к §17

Из пятидесяти двух четасик, одиннадцать называются нефиксированными составляющими (*анийатайоги*), потому что они не обязательно возникают вместе со своими типами сознания. Оставшиеся сорок один фактор называются фиксированными составляющими (*нийатайоги*), потому что они неизменно возникают в положенных им типах сознания.

В следующем разделе, Ачарья Ануруддха будет анализировать каждую из 121 читт с точки зрения скоплений сопровождающих их четасик. Этот метод анализа называется *сангаханайа*,

метод комбинаций.

Комбинация ментальных факторов — 33 (четасикасангаханайа)

§18 Вводный стих

*Чхаттимс' āнуттаре дхаммā пан̄чатимса махаггате
Атт̄хатимсā пи лаббханти кāmāvачарасобхане.
Саттāvисатт' апун̄намхи двāдас'āхетуке ти ча
Йатхāсамбхавайогена пан̄чадхā таттха сангахо.*

Тридцать шесть факторов возникают в сверхмирских (сознаниях), тридцать пять в утонченных, тридцать восемь в прекрасных сенсорной сферы.

Двадцать семь в неблагоприятных, двенадцать в бескоренных. В соответствии со способом возникновения, их комбинация состоит из пяти частей.

Сверхмирское сознание — 5 (локуттарачиттāни)

§19 Анализ

Катхам?

(1) Локуттаресу тāва атт̄хасу патт̄хамаджжжхāникачиттесу ан̄насамāнā тераса четасикā аппаман̄наваджжитā тевисати собханачетасикā чā ти чхаттимса дхаммā сангахам гаччханти.

(2) Татхā дуттйаджжжхāникачиттесу витаккаваджжжā.

(3) Таттйаджжжхāникачиттесу витакка-вичāраваджжжā.

(4) Чатуттхаджжжхāникачиттесу витакка-вичāра-пй̄тиваджжжā.

(5) Пан̄чамаджжжхāникачиттесу пи упеккхāсахагатā те ева сангайхантй̄ ти. Саббатхā пи атт̄хасу локуттарачиттесу пан̄чакаджжжхāнаवासена пан̄чадхā ва сангахо хотй̄ ти.

Как?

(1) Сначала в восьми типах сверхмирского сознания первой джхāны, тридцать шесть факторов входят в комбинацию, а именно, тринадцать этически вариабельных и двадцать три прекрасных ментальных фактора, кроме двух безграничностей (13+23=36).

(2) Подобным же образом, в сверхмирских сознаниях второй джхāны, включены все вышеперечисленные, кроме начального приложения (35)

(3) В типы сознания третьей джхāны (все те же), за исключением начального и устойчивого приложения (34).

(4) В сознания четвертой джхāны (все те же), за исключением начального приложения, устойчивого приложения и восторженности (33).

(5) В сознания пятой джхāны, включены те же факторы, что и в четвертой джхāне, в сопровождении со спокойствием (вместо счастья) (33).

Таким образом, всего, для восьми типов сверхмирского сознания, комбинация состоит из пяти частей, по типу пяти разновидностей джхāн.

ТАБЛИЦА 2.3: КОМБИНАЦИИ МЕНТАЛЬНЫХ ФАКТОРОВ

Чита	№	Четасики	Всего
<i>Сверхмирские</i>			
1-я джхана	8	1-13, 28-49, 52	36
2-я джхана	8	1-7, 9-13, 28-49, 52	35
3-я джхана	8	1-7, 10-13, 28-49, 52	34
4-я джхана	8	1-7, 10, 11, 13, 28-49, 52	33
5-я джхана	8	1-7, 10, 11, 13, 28-49, 52	33
<i>Утонченные</i>			
1-я джхана	3	1-13, 28-46, 50-52	35
2-я джхана	3	1-7, 9-13, 28-46, 50-52	34
3-я джхана	3	1-7, 10-13, 28-46, 50-52	33
4-я джхана	3	1-7, 10, 11, 13, 28-46, 50-52	32
5-я джхана	15	1-7, 10, 11, 13, 28-46, 52	30
<i>Прекрасные сенсорной сферы</i>			
Благотворные	31, 32	1-13, 28-52	38
"	33, 34	1-13, 28-51	37
"	35, 36	1-11, 13, 28-52	37
"	37, 38	1-11, 13, 28-51	36
Результирующие	39, 40	1-13, 28-46, 52	33
"	41, 42	1-13, 28-46	32
"	43, 44	1-11, 13, 28-46, 52	32
"	45, 46	1-11, 13, 28-46	31
Функциональные	47, 48	1-13, 28-46, 50-52	35
"	49, 50	1-13, 28-46, 50, 51	34
"	51, 52	1-11, 13, 28-46, 50-52	34
"	53, 54	1-11, 13, 28-46, 50-51	33
<i>Неблагоприятные</i>			
Коренящиеся в жадности	1	1-19	19
"	2	1-19, 25, 26	21
"	3	1-18, 20	19
"	4	1-18, 20, 25, 26	21
"	5	1-11, 13, 14-19	18
"	6	1-11, 13, 14-19, 25, 26	20
"	7	1-11, 13, 14-18, 20	18
"	8	1-11, 13, 14-18, 20, 25, 26	20
Коренящиеся в злости	9	1-11, 13, 14-17, 21-24	20
"	10	1-11, 13, 14-17, 21-24, 25, 26	22
Коренящиеся в заблуждении	11	1-9, 11, 14-17, 27	15
"	12	1-11, 14-17	15
<i>Бескоренные</i>			
Сенсорное сознание	13-17	1-7	7
" "	20-24	1-7	7
Получающее	18, 25	1-10	10
Исследующее	19, 27	1-10	10
Исследующее	26	1-10, 12	11
Направляющее к пяти дверям	28	1-10	10
Направляющее к ум-двери	29	1-11	11
Производящее улыбку	30	1-12	12

Комментарий к §19

Сверхмирское сознание первой джхāны: Про сверхмирские джхāны смотри главу I, §§31-32.

Кроме двух безграничностей: Безграничности сострадания и альтруистической радости не встречаются в сверхмирских читтах, потому что они всегда берут концепцию живых существ в качестве своего объекта, в то время как читты пути и плода берут Ниббāну в качестве своего объекта²¹. Исключения в (2) – (5) должны быть поняты как устранение более грубых факторов джхāны на различных уровнях сверхмирской джхāны.

§20 Суммарный итог

*Чхаттимса пан̄чатимса ча чатуттимса йатхāккамам
Теттимса дваим ичч' евам пан̄чадх' āнуттаре тхитā.*

Соответственно, существует тридцать шесть, тридцать пять, тридцать четыре и в последних двух тридцать три [ментальных фактора]. Так, пятью способами, они существуют в сверхмирских.

Утонченное сознание — 5 (махаггатачиттāни)

§21 Анализ

Махаггатесу пана:

(1) *Тйсу патхамаджжхāникачиттесу тāва ан̄насамāнā тераса четасикā виратиттайаваджжитā двāвйсати собханачетасикā чā ти пан̄чатимса дхаммā сангахам гаччхантй. Каруṇā-мудитā пан' еттха паччекам ева йоджетаббā.*

(2) *Татхā дуттийаджжхāникачиттесу витаккаваджжā.*

(3) *Татийаджжхāникачиттесу витакка-вичāраваджжā.*

(4) *Чатуттхаджжхāникачиттесу витакка-вичāра-пйтиваджжā.*

(5) *Пан̄чамаджжхāникачиттесу пана пан̄нарасасу аппаман̄нāйо на лаббхантй ти.*

Саббатхā пи саттавйсати махаггатачиттесу пан̄чакадджжхāнавасена пан̄чадхā ва сангахо хотй ти.

(1) В утонченных типах сознания, сначала в трёх типах сознания первой джхāны, тридцать пять состояний входят в комбинацию, а именно, тринадцать этически переменных ментальных факторов и двадцать два прекрасных ментальных фактора, кроме трёх воздержаний (13+22=35). Но здесь сострадание и альтруистическая радость должны вступать в комбинацию отдельно.

(2) Таким же образом, в сознание второй джхāны (включены все те же) кроме начального приложения (34).

(3) В сознание третьей джхāны, все кроме начального приложения и устойчивого приложения (33).

(4) В сознание четвертой джхāны, все кроме начального приложения, устойчивого приложения и восторженности (32).

(5) В пятнадцати (типах) сознания пятой джхāны безграничностей не существует (30).

Таким образом, всего, для двадцати семи типов утонченного сознания, комбинация состоит из пяти частей, по типу пяти разновидностей джхāны.

Комментарий к §21

Три типа сознания первой джхāны: то есть благотворное, результирующее и функциональное.

Кроме трёх воздержаний: Воздержания не включены в утонченное сознание, потому что

тот кто погружён в джхāну, одновременно с этим не осуществляет намеренного воздержания от каких-либо типов проступков.

Сострадание и альтруистическая радость должны вступать в комбинацию отдельно: Сострадание берет в качестве объекта страдающих существ, альтруистическая радость берет в качестве объектов существ, которые достигли успеха и счастья. Сострадание случается в виде сочувствия, альтруистическая радость в виде счастливой радости. Следовательно, из-за противоположности их объектов и способов происхождения, эти два не могут сосуществовать в одной и той же чите. В то время как один или другой из них может быть ассоциирован с сознанием, оба они могут и отсутствовать.

§22 Суммарный итог

*Пан̄чатимса чатуттимса теттимса ча йатхāккамам
Бāттимса ч'ева тимсети пан̄чадхā ва махаггате.*

Существует, соответственно, тридцать пять, тридцать четыре, тридцать три, тридцать два и тридцать. В утонченных состояниях существует пять типов комбинаций.

Прекрасное сознание сенсорной сферы — 12 (кāmāвачара-собханачиттāни)

§23 Анализ

(1) Кāmāвачара-собханесу пана кусалесу тāва патхамадвае ан̄насамāнā тераса четасикā пан̄чавīсати собханачетасикā чā ти ат̄тхатимса дхаммā сангахам гаччхан̄ти. Аппаман̄нā виратийо пан' еттха пан̄ча пи паччекам ева йоджетаббā.

(2) Татхā дуттийадвае н̄наваджжитā.

(3) Татийадвае н̄насампайуттā п̄тиваджжитā.

(4) Чатуттхадвае н̄нап̄тиваджжитā те ева сангайхан̄ти.

Кирийачиттесу пи виративаджжитā татх'ева чатӯсу пи дукесу чатудхā ва сангайхан̄ти.

Татхā випāкесу ча аппаман̄нā-вирати-ваджжитā те ева сангайхан̄тī ти.

Саббатхā пи чатувīсати кāmāвачара-собханачиттесу дукавасена двāдасадхā ва сангахо хотī ти.

(1) В прекрасных типах сознания сенсорной сферы, сначала в благотворных типах сознания, в первом куплете, тридцать восемь состояний входят в комбинацию, а именно, тринадцать этически вариабельных ментальных фактора и двадцать пять прекрасных ментальных факторов (13+25=38). Но здесь (две) безграничности и (три) воздержания должны быть комбинированы раздельно.

(2) Подобным же образом, во втором куплете, (включены все те же) кроме знания (37).

(3) В третьем куплете, ассоциированном с знанием, (включены все те же) кроме восторженности (37).

(4) В четвертом куплете включены (все) те же, за исключением знания и восторженности (36).

В функциональных типах сознания, в четырех куплетах, эти (ментальные факторы) включены такими же четырьмя способами, кроме того, что воздержания исключены (35, 34, 34, 33).

Таким же образом, в результирующих типах сознания, включены те же (ментальные факторы), но безграничности и воздержания исключены (33, 32, 32, 31).

Таким образом, всего, для двадцати четырех прекрасных типов сознания сенсорной сферы, существует двенадцать комбинаций, по типу соответствующих пар.

Комментарий к §23

Первая пара: Парами, о которых говорится здесь, являются пары читт возникающих с побуждением и без побуждения. Они не отличаются по сопровождаемым их четасикам, поэтому могут быть анализируемы вместе.

(Три) воздержания должны быть комбинированы отдельно: Из-за того что воздержания имеют разные сферы применения — речь, действие и способ получения средств к существованию — только одно из них может случаться в отдельно взятой читте, будучи определяемо типом неправильного деяния, от которого кто-либо намеревается воздержаться. Поскольку воздержания возникают только в случаях намеренного сдерживания, они не нуждаются в представлении в этом типе сознания.

Кроме восторженности: Третья и четвертая пары — читты, сопровождаемые спокойным чувством (*упеккхā*); они исключают восторженность (*пīти*), которая может возникнуть только в соединении с радостным чувством (*соманасса*).

Функциональные типы сознания: Функциональные читты класса прекрасных возникают только у Арахантов. Эти читты исключают воздержания, потому что Араханты, отрезав все загрязнения, не нуждаются в намеренном воздержании от дурных поступков.

Результирующие типы: Результирующие сенсорной сферы исключают безграничности потому что они берут исключительно феномены сенсорной сферы в качестве своих объектов, в то время как безграничности берут концепцию существ в качестве объектов; они исключают воздержания потому что в случае с результирующими сенсорной сферы отсутствует сдерживание от неправильных действий.

§24 Итог

*Аттхатимса саттатимса дваим чхаттимсакам субхе
Панчатимса чатуттимса дваим теттимсакам крийе.
Теттимса пāке баттимса дай' екатимсакам бхаве
Сахетукāмāвачара пунна-пāка-крийā мане.*

Что касается сознаний сенсорной сферы с корнями, а именно: благотворных, результирующих и функциональных, в благотворных возникает (первая пара) тридцать восемь, дважды по тридцать семь (во второй и третьей парах) и тридцать шесть (в четвертой паре). В функциональных насчитывается тридцать пять (в первой паре), дважды по тридцать четыре (во второй и третьей парах) и тридцать три (в четвертой паре). В результирующих тридцать три (в первой паре), дважды по тридцать два (во второй и третьей парах) и тридцать один (в четвертой паре).

§25 Отличия среди прекрасных типов сознаний

*На виджжант' еттха виратī крийāсу ча махаггате
Ануттаре аппаманнā кāмапāке дваим татхā.
Ануттаре джхāнадхаммā аппаманнā ча маджжхиме
Виратī нāнанīти ча париттесу висесакā.*

При этом, в функциональных сознаниях и в утонченных сознаниях отсутствуют воздержания. Безграничности отсутствуют в сверхмирских типах. Пара (безграничности и воздержания) отсутствует в результирующих сенсорной сферы.

В высших (т. е. в сверхмирских) основой для различения являются факторы джхāны, в средних (т. е. в утонченных) – безграничности (и факторы джхāны), а в ограниченных (т. е. в прекрасных сенсорной сферы) воздержания, знание и восторженность являются основой для различения.

Комментарий к §25

«Вибхāvинī-тīка» добавляет, что в «ограниченных» читтах, которыми являются читты сенсорной сферы, безграничности (сострадание и альтруистическая радость) также являются основой для различения, поскольку они различают благотворные и функциональные, в которых они могут присутствовать, от результирующих, в которых они в обязательном порядке отсутствуют.

Неблаготворные сознания – 7 (акусалачиттāни)

§26 Анализ

(1) *Акусалесу пана лобхамūлесу тāvā патхаме асанкхāрике ан̄насамāнā тераса четасикā акусаласāдхāраṇā чаттāро чā ти саттараса лобхадиттхīхи саддхим екūнавīsати дхаммā сангахам гаччхантī.*

(2) *Татх'ева дуттīе асанкхāрике лобхамāнена.*

(3) *Таттīе татх'ева пīтиваджжитā лобхадиттхīхи саха аттхāраса.*

(4) *Чатуттхе татх'ева лобхамāнена.*

(1) В неблагоприятных типах сознания, прежде всего в коренящихся в жадности, в первом сознании без побуждения, в комбинацию входят девятнадцать состояний, а именно: тринадцать этически вариабельных ментальных факторов и четыре универсальных неблагоприятных ментальных фактора, образуя семнадцать, а также жадность и ошибочный взгляд ($13+4+2=19$).

(2) Подобным же образом, во втором сознании без побуждения, (вместе присутствуют те же семнадцать) с жадностью и тщеславием ($13+4+2=19$).

(3) Подобным же образом, в третьем сознании без побуждения, присутствует восемнадцать состояний, вместе с жадностью и ошибочным взглядом, но без восторженности ($12+4+2=18$).

(4) Подобным же образом, в четвертом (присутствует восемнадцать) с жадностью и тщеславием ($12+4+2=18$).

(5) *Пан̄чаме пана патигхасампайутте асанкхāрике досо иссā маччхарийам куккуччāй чā ти чатūхи саддхим пīтиваджжитā те ева вīsати дхаммā сангайхантī. Иссā-маччхарийа-куккуччāни пан' еттха паччекам ева йоджетаббāни.*

(6) *Сасанкхāрикапан̄чаке пи татх'ева тхīна-миддхена висесетвā йоджетаббā.*

(5) В пятом сознании без побуждения, ассоциированном с отвращением, в комбинацию входят следующие двадцать состояний: все вышеупомянутые, но исключив восторженность и добавив четыре состояния, которыми являются злость, зависть, алчность и волнение. Но здесь зависть, алчность и волнение вступают в комбинацию только отдельно друг от друга ($12+4+4=20$).

(6) В пяти типах сознания, возникающего с побуждением, все вышеперечисленные состояния комбинируются аналогичным образом, с той лишь разницей, что к ним добавляются лень и апатия. (Таким образом: 21; 21; 20; 20; 22).

(7) *Чханда-пīти-ваджжитā пана ан̄насамāнā екадаса акусаласāдхāраṇā чаттāро чā ти пан̄нараса дхаммā уддхаччасагаге сампайуджжантī.*

(8) *Вичикиччхāсагагачитте ча адхимоккхавирахитā вичикиччхāсагатā татх'ева пан̄нараса дхаммā самупалаббхантī ти.*

Саббатхā пи двāдас' āкусалачиттуппāдесу паччекам йоджийамāнā пи гаṇанавасена саттадхā ва сангахитā бхавантī ти.

(7) В типе сознания, связанном с беспокойством, возникают пятнадцать ментальных состояний, а именно, одиннадцать этически вариабельных факторов, исключая желание и восторженность, и четыре универсальных неблагоприятных фактора ($11+4=15$).

(8) Подобным же образом в типе сознания, связанном с сомнением, получается пятнадцать состояний, за исключением решения и с добавлением сомнения ($10+4+1=15$).

Таким образом, для двенадцати типов неблагоприятного сознания, согласно различным

состояниям которые в них входят, всего насчитывается семь различных комбинаций.

Комментарий к §26

Коренящиеся в жадности: Первая и третья читты, коренящиеся в жадности и возникающие без побуждения, неизбежно включают в себя ошибочный взгляд; третья, будучи сопровождаемой спокойствием, не включает восторженность. Вторая и четвертая могут включать тщеславие, но не в обязательном порядке. Таким образом, в случаях отсутствия тщеславия, они будут содержать восемнадцать и семнадцать четасик соответственно.

Ассоциированные с отвращением: Этот тип читты включает двенадцать этически переменных факторов, четыре универсальных неблагоприятных и четыре дополнительных состояния класса отвращения: злость, зависть, отвращение и волнение. Последние три являются взаимоисключающими и могут полностью отсутствовать в этой читте.

Связанное с беспокойством: Две читты, коренящиеся в заблуждении, не включают в себя желание, так как они не способны на устойчивую целенаправленную деятельность. В сомневающемся сознании, место решения занимает сомнение. И эти два состояния являются взаимоисключающими.

§27 Итог

*Екунавис' аттхāраса вис'екависа висати
Двāvиса паннарасе ти саттадх' āкусале тхитā.
Сādхāраṇā ча чаттāро самāнā ча дасā' паре
Чуддас' ете павуччанти саббāкусалайогино.*

Девятнадцать, восемнадцать, двадцать, двадцать один, двадцать, двадцать один, пятнадцать – таким образом, в неблагоприятном сознании, они [т.е. ментальные факторы] представлены семью способами.

Эти четырнадцать ментальных состояний, а именно: четыре универсальных неблагоприятных и десять переменных, ассоциированы со всеми неблагоприятными типами сознания.

Бескоренное сознание – 4 (ахетукачиттāни)

§28 Анализ

(1) *Ахетукесу пана хасаначитте тāва чхандаваджжитā ан̄насамāнā двāдаса дхаммā сангахам гаччханти.*

(2) *Татхā воттхапане чханда-пīти-ваджжитā.*

(3) *Сукхасантīране чханда-вирийа-ваджжитā.*

(4) *Манодхātуттика-ахетукапāтисандхиййугале чханда-пīти-вирийа-ваджжитā.*

(5) *Двипан̄чавин̄нāне пакиṇṇакаваджжитā те йева сангайхантī ти.*

Саббатхā пи аттхāрасасу ахетукесу гаṇанавасена чатудхā ва сангахо хотī ти.

(1) В бескоренных типах сознания, в первую очередь в сознании, производящем улыбку, в комбинацию входят двенадцать этически переменных состояний – все, кроме желания (7+5=12).

(2) Таким же образом они возникают и в определяющем сознании, но исключая желание и восторженность (7+4=11).

(3) В исследующем сознании, сопровождаемом радостью, случаются все те же, за исключением желания и энергии (7+4=11).

(4) В тройном ум-элементе и в паре бескоренных типов сознаний перерождения, участвуют все те же состояния, кроме желания, восторженности и энергии (7+3=10).

(5) В двух типах пятеричных сенсорных сознаний, в комбинацию входят все те же состояния, кроме случающихся время от времени (7).

Таким образом, для восемнадцати типов бескоренных состояний сознания, после рассмотрения с позиции подсчета состояний, всего насчитывается четыре группы.

Комментарий к §28

Определяющее сознание (воттхапана): Это сознание является тем же самым, что и сознание, направляющее к ум-двери. В пяти сенсорных дверях оно выполняет функцию определения объекта.

Исследующее сознание, сопровождаемое радостью: Эта читта, являющаяся результатом благотворной каммы, возникает по отношению к особо желанному объекту, включает в себя восторженность, потому что ассоциированным с ней чувством является радость. В этой читте, а также в следующих за ней, исключена энергия. Это связано с тем, что эти бескоренные типы сознания слабы и пассивны.

Тройной ум-элемент (манодхātуттика): Это собирательный термин для сознания, направляющего к пяти дверям (пайчадвāрāваджжана) и двух типов получающего сознания (сампатиччхана).

Пара бескоренных типов сознания перерождения (паттисандхи): Ими являются два типа исследующего сознания, сопровождаемого спокойствием. Их роль в перерождении объясняется в главе III, §9.

§29 Итог

*Двāдас' екāдаса даса сатта чā ти чатуббидхо
Аттхāрас' ахетукесу читтуппāдесу сангахо.
Ахетукесу саббаттха сатта сесā йатхāрахам
Ити виттхāрато вутто теттимсавидхасангахо.*

Двенадцать, одиннадцать, десять, семь – таким образом, в восемнадцати типах бескоренного сознания, существует четыре комбинации.

Во всех бескоренных сознаниях возникают семь (универсальных). Остальные (случающиеся время от времени) возникают согласно типу сознания. Таким образом, комбинации детально объяснены тридцатью тремя способами.

§30 Заключение

*Иттхам читтāвийуттāнам сампайоган ча сангахам
Натвā бхедам йатхāйогам читтена самам уддисе.*

Понимая таким образом ассоциации и комбинации ментальных составляющих, пусть же будет объяснено их деление по типам сознания, согласно тому, какие типы сознания ассоциированы с определенными четасиками.

Комментарий к §30

Ассоциации... ментальных составляющих: Это относится к ассоциации каждой четасики с различными читтами, в которых она присутствует, как объяснено в §§10-17.

Комбинации ментальных составляющих: Это относится к анализу каждой читты по составляющим её четасикам, что объяснено в §§18-29. Для исчерпывающего обзора обоих методов ассоциации и комбинации в совокупности, смотри Таблицу 2.4 в конце данной главы.

Пусть же будет объяснено их деление и т.д.: Автор предлагает ученику категоризировать четасики по типу читт, к которым они относятся. Например, семь универсальных категоризируются по восьмидесяти девяти типам, так как они возникают во всех читтах.

Начальное приложение категоризируется по пятидесяти пяти типам, потому что оно возникает в пятидесяти пяти читтах. Далее четасики могут быть классифицированы по плану существования, типу, ассоциациям и т.д., в соответствии с главенствующим в комбинации состоянием сознания.

*Ити Абхидхамматтхасангахе
Четасикасангахавибхāго нāма
дुтийо париччхедо.*

На этом заканчивается вторая глава
Путеводителя по Абхидхамме, озаглавленная
Сборник ментальных факторов.

			← Метод комбинаций →																				
			Универсальные 7	Нач. Приложение	Устойчивое Приложение	Решение	Энергия	Восторженность	Желание	Неблагие Универсальные 4	Жадность	Ошибочный взгляд	Тщеславие	Злость, Зависть	Алчность, Волнение	Лень, Апатия	Сомнение	Прекрасные Универсальные 19	Воздержания 3	Безграничности 2	Мудрость	Всего	
Читты	Четасики																						
Коренящиеся в жадности	1																						19
"	2																						21
"	3																						19
"	4																						21
"	5																						18
"	6																						20
"	7																						18
"	8																						20
Коренящиеся в злости	1																						20
"	2																						22
Коренящиеся в заблуждении	1																						15
"	2																						15
Сенсорные сознания	10																						7
Получающее	2																						10
Исследующее со спокойствием	2																						10
Исследующее с радостью	1																						11
Направляющее к пяти дверям	1																						10
Направляющее к ум-двери	1																						11
Производящее улыбку	1																						12
Благотворное Сенсорной Сферы	1,2																						38
"	3,4																						37
"	5,6																						37
"	7,8																						36
Результирующее Сенсорной	1,2																						33
"	3,4																						32
"	5,6																						32
"	7,8																						31
Функциональное Сенсорной	1,2																						35
"	3,4																						34
"	5,6																						34
"	7,8																						33
ТМС 1я Джхана	3																						35
" 2я "	3																						34
" 3я "	3																						33
" 4я "	3																						32
" 5я "	3																						30
НС 5я "	12																						30
4 Читты 1я Джхана	4																						36
" 2я "	4																						35
" 3я "	4																						34
Пути 4я "	4																						33
" 5я "	4																						33
4 Читты 1я Джхана	4																						36
" 2я "	4																						35
" 3я "	4																						34
Плода 4я "	4																						33
" 5я "	4																						33
Всего		89	55	66	78	73	51	69	12	8	4	4		2		5	1	59	16	28	47		
		121			110	105		101										91	48			79	

ТМС – тонко-материальная сфера
НС – нематериальная сфера

Примечания

1. Asl. 67; *Expos.*, стр. 90.
2. *Kāyavinñatti, vacīvinñatti*. Смотри главу VI, §3.
3. Информацию о базах смотри в главе III, §§20-22.
4. Смотри выше главу I, комментарий к §3.
5. Изложенные далее объяснения характеристик и других свойств различных четасик было подготовлено на основе следующих источников: *Vism.* IV, 88-100; IX, 93-96; XIV, 134-77; и Asl. 107-33, 247-60. Смотри *Expos.*, стр. 142-80, 330-46.
6. Данное объяснение приводится в Комментариях, однако, скорее всего, в качестве непосредственной причины, спокойствие относится только к приятному чувству, возникающему в процессе развития концентрации. Более же общей непосредственной причиной для чувства является контакт, что согласуется с принципов «с контактом в качестве причины возникает чувство» (*пхассанапаччайā веданā*). На самом деле, в данном разделе рассмотрение чувства ограничено лишь определенным типом чувства. Для более полного рассмотрения чувства во всех его разнообразиях смотри главу III, §§2-4 и комментарий.
7. Опять же, похоже, что эти два последних комментаторских утверждения подходят только для однонаправленности достигшей уровня продвинутой концентрации.
8. Смотри выше главу I, комментарий к §§18-20.
9. Или: устанавливание ума на объекте (*āраммаñе читтасса абхиниропана*).
10. Или: продолжительное поглаживание объекта (*āраммаñ'āнуммаджжана*).
11. В Суттах *чханда* часто используется в качестве синонима для *лобхи* или *рāги*, то есть используется также значение желания в предосудительном смысле. Но Сутты также признают *чханду* в качестве потенциально полезного фактора, как, например, в случаях, когда говорится о порождении желания к отбрасыванию неблагоприятных состояний и обретению благоприятных состояний. Для примера, смотри определение правильного усилия D.22/ii,312 (= M.141/iii, 251-52).
12. Так как два этих фактора являются противоположностями стыда и страха совершения дурных поступков, их смысл может быть понят более полно в контрасте с данными прекрасными четасиками. Смотри ниже, глава II, комментарий к §5
13. Поскольку видение благородных ведет к слушанию истинной Дхаммы, которая способна предотвратить завладение ошибочным взглядом контроля над умом.
14. *Кетукамйатā*, буквально означает желание вывесить баннер (для саморекламы).
15. Потому что тщеславие возникает только в читтах коренящихся в жадности и диссоциированных от ошибочных взглядов.
16. Для более подробного изучения девяти оснований для раздражения (или причин злобы, *агхāтаваттху*), смотри D.33/iii, 262.
17. Полную версию данных сравнений можно найти в Милиндапан̄ха, а также в качестве цитаты в Asl. 119-20. Смотри *Expos.*, стр. 157-58.
18. *Апилāпана*, также переводимое как «не колебание». Комментаторы объясняют, что *сати* удерживает ум в устойчивом состоянии, которое подобно камню, вместо того чтобы позволять ему бултыхаться словно тыкве в воде.
19. Asl. 103-104; *Expos.*, стр. 136-37.
20. Необходимо заметить, что в то время как сострадание подразумевает сочувствие к существам переполненным страданием, оно никогда не сопровождается грустью или горестью, которые являются состояниями, относящимися только к неблагоприятным читтам.
21. Когда не-злость и ментальная нейтральность присутствуют в сверхмирских читтах, то они не возникают в качестве безграничностей любящей доброты и спокойствия по отношению к живым существам.